



## IGLESIAS TEMÁTICAS

### UNA CONGREGACIÓN DE HARLISTAS EN BOGOTÁ COMO CASO DE ESTUDIO DESDE LA SOCIOLOGÍA COMPRENSIVA

José Ignacio García Pinilla\*  
Jorge Enrique Echavarrá Rojas\*\*  
Helmuth Zeth Jiménez Lozano\*\*\*

---

#### RESUMEN

Las manifestaciones religiosas orientadas a públicos específicos son una parte cada vez más visible del espectro de la religiosidad contemporánea. El propósito de este ejercicio fue ahondar en la comprensión de una comunidad religiosa pentecostal bogotana compuesta por moteros, utilizando el sistema conceptual weberiano para la sociología de la religión. Se realizaron entrevistas semiestructuradas a sus líderes y fundadores y una etnografía del servicio de predicación. Los resultados describen con mayor profundidad su funcionamiento y forma de organización, el rol del predicador dentro de la comunidad, su concepto de Dios, su relación con el saber sagrado y con la palabra, el sentido de la teodicea, el camino de salvación y su ética o relación con el “mundo”. Se concluye que las categorías weberianas son pertinentes para comprender la subjetividad e intersubjetividad de las realidades religiosas de comunidades pentecostales dirigidas a personas con intereses estético-culturales similares, así como que los predicadores fungen un rol a medio camino entre el mystagogo y el sacerdote, además, que la categoría de protestantismos históricos es inadecuada para comprender la realidad de los Nuevos Movimientos Religiosos (NMR) dentro de los cuales el pentecostalismo es una de sus expresiones más extendidas en Latinoamérica.

#### PALABRAS CLAVE

Nuevos Movimientos Religiosos, Pentecostalismo, Harley-Davidson, Sociología comprensiva, Teodicea, Mystagogo.

---

\*Estudiante de Sociología Universidad Nacional de Colombia. Psicólogo.

\*\* Estudiante de Sociología Universidad Nacional de Colombia.

\*\*\*Estudiante de Sociología Universidad Nacional de Colombia.

## INTRODUCCIÓN

El pentecostalismo no sólo es un fenómeno en expansión en América Latina, sino que pertenece a una explosión del pluralismo religioso en el marco de los Nuevos Movimientos Religiosos (NMR) en Colombia (Beltrán, 2013). Por este motivo, es un caso de especial interés para la sociología de la religión. Según las cifras del Ministerio del Interior (2015) en Colombia existían 5374 entidades religiosas de las cuales el 25% se ubica en la ciudad de Bogotá. Asimismo, llama la atención que en el año 2011 fueron registradas 1247 iglesias, siendo el año de mayor crecimiento de la diversidad religiosa en la historia del país.

Sin embargo, este panorama subestima la cantidad real de congregaciones y entidades religiosas que existen en el territorio nacional, pues, tal como lo expresa Sarmiento (2015), existe un número importante de agrupaciones que no cuentan con los requisitos que exige la ley, por lo que no son reconocidas en el censo realizado por el gobierno y operan en la marginalidad. En este sentido, aunque el registro oficial es un indicador importante del impacto de estas manifestaciones religiosas en el país, no puede dar cuenta de todas ellas en tanto el principal interés de una iglesia pentecostal no es el reconocimiento legal, sino el reconocimiento a nivel social por parte de la comunidad en la que se encuentra (Frigerio, 2018).

del pentecostalismo en Bogotá, pueden encontrarse congregaciones que se orientan a un público específico: *El Lugar de Su Presencia*, una congregación enfocada en jóvenes; *Iglesia Casa Sobre la Roca*, enfocada en profesionales de clase media y en ascenso, la *Comunidad Pantokrator* enfocada en metaleros y rockeros e incluso la *Iglesia Cristiana La Puerta* para personas identificadas con la comunidad LGTBI. Todas estas “empresas”, en términos de Weber (1964), son acciones que persiguen fines religiosos de modo continuo.

A falta de investigaciones en Bogotá que profundicen en estas religiosidades, el propósito de la presente investigación fue ahondar en la comprensión de una de estas congregaciones religiosas, utilizando para ello la terminología weberiana con respecto a la sociología de la religión. En los párrafos siguientes se hace un pequeño esbozo de la entidad religiosa estudiada y la metodología de recolección de datos utilizada. Seguidamente, se describe con mayor profundidad a la congregación, su funcionamiento y forma de organización, así como otros elementos que desde la sociología comprensiva de la religión son de relevancia. Finalmente, se analiza la pertinencia de los conceptos para la comprensión de la comunidad y las posibilidades para futuras investigaciones.

Entre las diversas manifestaciones

## MÉTODO

La congregación estudiada es una pequeña congregación que funciona en la localidad Antonio Nariño de Bogotá y cuyos fundadores pertenecen a un grupo de motociclistas caracterizados como *harlistas*<sup>1</sup> que coinciden con el deseo de transmitir la “palabra de Dios” plasmada en la Biblia. Los actuales miembros iniciaron su práctica religiosa en otras congregaciones cristianas, sin embargo, de común acuerdo entre los líderes hace cinco años, comenzaron a reunirse en las instalaciones de un local de peluquería, cuyo propietario es uno de los fundadores, quien además ejerce como peluquero. Por un periodo de algo más de un año, las instalaciones de la peluquería sirvieron como centro de encuentro de la naciente comunidad, logrando al fin ubicar la sede de la congregación en las proximidades de la peluquería.

El contacto con uno de los líderes de la congregación permitió manifestar el deseo de realizar una indagación sociológica sobre las características de la comunidad religiosa. De este modo, se realizó una observación participativa descriptiva (Kawulich, 2006) y una entrevista semi-estructurada o estructurada con guía (Bonilla-Castro y Rodríguez-Sehk, 2013) a los dos líderes, atendiendo simultáneamente a las categorías de la sociología de la religión de Max Weber, propuestas en “Economía

y Sociedad” (1964). El cuestionario guía consta de 13 aspectos elaborados por los investigadores con base también en la lectura anteriormente mencionada, los cuales se enlistan a continuación:

1. ¿Por qué nace la Iglesia?
2. ¿Qué caracteriza al pastor de la comunidad?
3. ¿Cómo es Dios?
4. ¿Dios rige la ética humana? Si es así ¿Como lo hace?
5. ¿Qué ocurre si violamos la voluntad de Dios?
6. ¿Quién tiene autoridad para fundar una Iglesia?
7. ¿Cómo está constituida la Congregación?
8. ¿De dónde viene el Saber que comunican los pastores? ¿Es sagrado?
9. ¿La Predica?
10. ¿Cómo se libera a alguien del pecado?
11. ¿Permite Dios las injusticias de la sociedad? O ¿Por qué suceden?
12. ¿Buscan Salvación y/o renacimiento?
13. ¿El mundo actual es el que Dios quiere?

El procedimiento pretende evidenciar en qué medida los tipos ideales que se desarrollan en la sociología de la religión de Weber, permiten comprender la realidad subjetiva y la acción social de los motoristas y creyentes que asisten a la congregación. El interés por la subjetiv-

<sup>1</sup>Término para designar a conductores de motocicletas de la compañía Harley-Davidson.

idad se encuadra en la indagación por la perspectiva de los pastores y el análisis de la propia experiencia de los investigadores al acudir al servicio vespertino de entresemana.

## RESULTADOS

El lugar de reunión para el servicio es un local en un segundo piso con un aspecto atípico para la función que cumple: sus paredes negras y piso gris ambientado con luces de colores neón eléctrico, más usuales en lugares de entretenimiento como bares o discotecas llamaron bastante la atención de los investigadores; la informalidad de los líderes quienes ejercen como pastores principales en su aspecto y estilo es una característica distintiva. Los pastores Hermes y Sam<sup>2</sup>, líderes y fundadores de la congregación fueron cordiales colaboradores en la realización de las entrevistas del caso, por lo que el pastor Hermes solicitó conocer de antemano las preguntas mediante el cuestionario anteriormente presentado.

A partir de esta entrevista semi-estructurada se interrelacionó la experiencia en la congregación y la iglesia temática pentecostal con los conceptos de la sociología weberiana, obteniendo como resultado una narración crítica y analítica sobre la congregación. Cada apartado de la sociología de la religión se encuen-

tra relacionado con la construcción del presente escrito, por lo que, en gran medida, corresponde casi que directamente a definiciones weberianas, garantizando así esta perspectiva, principal eje conceptual de la presente investigación desde su metodología hasta la construcción del escrito.

### Carácter económico de lo mágico y el paso del naturalismo pre-anímista al simbolismo

Al asistir a una de sus ceremonias, se puede constatar, en gran medida, la referencia que hace Weber de lo mágico como lo intramundano y su finalidad económica. Con las oraciones y danzas llevadas a cabo en la iglesia, que ciertamente están muy lejos de ser las melodías convencionalmente asociadas con la adoración a Dios, se buscaba una especie de trance extático, y caben dentro de los que Weber trata como *medios y fines orgiásticos*. Esta acción está directamente relacionada, en la sociología weberiana, con el quehacer mágico.

Una parte de la ceremonia que se puede destacar como ejemplo, es la conocida como “siembra” que corresponde a lo que se conoce más comúnmente como diezmo u ofrenda. Lo que se les pidió a los asistentes, fue que oraran por esa ofrenda, pues, producto de la

---

<sup>2</sup>Los nombres de los pastores han sido modificados para ocultar su identidad.

oración, casi como una especie de clamor mágico, esta se iba a multiplicar. Ciertamente parecía más un momento mágico que algo religioso, pero vale recordar que para Weber la magia y la religión no se encuentran tan distanciadas como parece y se puede decir que la segunda obligatoriamente necesita de la primera. En este mismo ejemplo se hace evidente el carácter económico de lo mágico, que más que corresponder a una racionalidad con arreglo a valores corresponde a una con arreglo a fines.

Por otro lado, se encuentra lo intramundano reflejado en la forma en que los asistentes buscan en la ceremonia una especie de ayuda para los problemas propios de la vida del más acá, como dificultades económicas y un sin número de problemas personales. Esta motivación de los laicos, en palabras de Weber, de asistir al culto, está cimentada en la resolución o tratamiento de sus dificultades inmediatas, lo que se ve reflejado en la respuesta que da uno de los fundadores de la iglesia a una de las preguntas formuladas:

La gente no busca nada, solo placer y gusto. La gente no busca a Dios, solo busca resolver sus problemas, acá han venido algunos con alguna necesidad y nosotros con oración le hemos ayudado y una vez superan su urgencia no se les vuelve a ver... la gente no busca a Dios (Pastor Hermes, comunicación personal).

Pero no sólo responde su asistencia unívocamente a necesidades materiales o de facto, sino también espirituales.

Con esto se llega a lo que Weber llama el paso del naturalismo pre-animista al simbolismo, pues con la idea de entes que trabajan en el más allá y tienen incidencia en el más acá, tales como espíritus, demonios o dioses, se desarrolla gradualmente el simbolismo, donde ya no es relevante

[...] la personalidad o la impersonalidad o la supra personalidad de los poderes “suprasensibles”, sino que ahora no sólo las cosas y los fenómenos que están ahí y ocurren representan un papel en la vida, sino también cosas y fenómenos que “significan” algo y por qué “lo significan” (Weber, 1964, p. 331).

Esto se ve reflejado en la iglesia que se visitó, de manera única, en las insignias y atuendos que portaban los miembros de la congregación en sus chalecos, usando cruces y otra gran cantidad de símbolos donde adaptan la simbología de los *harlistas* a la simbología cristiana.

Es evidente que en esta iglesia temática se encuentra una tensión constante entre el naturalismo pre-animista y el simbolismo, sustentado en la no separación o ruptura entre lo mágico y lo religioso expuesto anteriormente, pero profundamente vinculada con el quehacer del mago, cuestión que se tratará más adelante con la vinculación de la tipología weberiana, siendo el *Mystagogo* la figura más cercana e ilustrativa al rol que cumplen predicadores al interior de la iglesia.

### Mystagogo

Weber (1964) describe al mago como aquel que por oposición al sacerdote “ejerce una coerción mágica sobre los demonios, los conjuran” (p. 345). En este sentido, la posibilidad de control que ejerce el pastor sobre los espíritus es una característica distintiva y diferenciadora entre el mago y el sacerdote. Para el caso de la congregación estudiada, el pastor se aproxima más al sacerdote, por cuanto su acción no puede obligar a Dios a cambiar de parecer. De hecho, durante el servicio el pastor realiza constantes súplicas a Dios, pidiendo beneficios por la comunidad de creyentes, pero no por acción litúrgica o mediante un ritual particular sino únicamente atendiendo a su propia voluntad, solicitando que cambie de parecer. En otras palabras, dado que el dios no puede ser coaccionado debe ser convencido.

El concepto de *mago* sin embargo no es completamente extraño al pastor cristiano, pues, parte de las facultades que comparte con él es que puede ejercer su profesión de forma liberal, aun retando la autoridad de quienes han rutinizado el carisma y lo han monopolizado, fenómeno que también se puede encontrar en el *profeta*. Sin embargo, el pastor no se configura como este último por cuanto su mensaje no es realmente novedoso, aunque sí comparte con esta figura la característica de hacer una comunidad de seguidores que no se halla en el mago, el cual tiene clientes exclusivamente y no se vincula a ninguna agrupación.

El tipo que más se asemeja al pastor es posiblemente el *mystagogo*, aquel que “practica sacramentos, es decir, hace manipulaciones mágicas, las cuales garantizan bienes de salvación” (Weber, 1964, p. 361). Así, la acción mágica del pastor es sacramental, pues su acción está legitimada en una comunidad especial que gira en torno a su quehacer. que para el caso, son los motoristas que validan las acciones mágicas. Siguiendo a Weber, el *mystagogo* se encarga de la salvación mágica, aunque carece de la doctrina ética. Continúa diciendo Weber que este contribuye con una técnica mágica (1964). La proximidad del pastor con el *mystagogo* se fundamenta también en su carisma mágico más que en su ejemplaridad de vida.

Aunque un verdadero pastor sería quien lleva una vida ejemplar, siguiendo el mandato divino, los pastores Hermes y Sam reconocieron que muchas veces las personas acuden a su congregación solo con la intención de obtener un milagro, después de lo cual no regresan. De este modo varias personas acuden a la congregación no con la visión del profeta, que dispensa sus gracias por un carisma especial que es gratuito y pretende dar cuenta del mensaje, sino con la visión del *mystagogo* que ejerce su sacramento a cambio de algo y aunque tiene una comunidad, esta no es completamente cerrada, por lo cual circulan en ella personas constantemente.

## Dios

Sin duda, la idea que tienen de Dios quienes asisten a la congregación, y en especial la idea que intentan transmitir los pastores es la de un dios ético. En otras palabras, la de una entidad supraterrrenal, impersonal que se preocupa por la bondad de las acciones humanas y actúa en consecuencia frente a ellas. Cuando el dios bondadoso se preocupa por el modo en cómo los seres humanos viven sus vidas, es cuando se convierte en legítima la respuesta que dan los pastores a la pregunta por la conducción ética de la vida: “Lo bueno y lo malo, Dios nos pone su voluntad en el corazón, el siempre lleva al ser humano a hacer su voluntad” (Pastor Hermes, comunicaciones personales) y “La ética es filosofía del bien y el mal, pero para Dios el hombre es el que obra mal, desde Adán y Eva les dio principios y valores, el bien y el mal, el hombre decide” (Pastor Sam, comunicaciones personales).

De este hecho se desprende que los pastores consideren que ciertas conductas son tabúes y deben estar prohibidas porque atentan contra la voluntad de Dios, tal como manifestaron al final de la entrevista frente a la comunidad LGBTI. En este punto, el rechazo del mundo se hace patente, aunque se desarrollará con más cuidado en los apartados posteriores. Sin embargo, el hecho de que los pastores tengan una comunidad particular de pertenencia como los motoristas y que allí sean comunes ciertos comportamientos como el pelo largo, la barba sin arreglar o los

tatuajes en el cuerpo, hace que estos comportamientos tabúes para otras comunidades sean permitidos al interior de la congregación.

## Congregación

La congregación en Weber tiene un vínculo directo con la profecía, pues:

Nace de ella como un producto de las exigencias cotidianas, pues el profeta mismo o sus discípulos pretenden asegurar la perduración de la revelación y de la dispensación de la gracia y, con ello, la existencia económica del instituto de la gracia y de sus administradores, y tratan de monopolizar los derechos respecto a los obligados a asegurar aquélla (Weber, 1964, pp. 364 - 365).

Lo que no quiere decir que necesariamente se construya bajo la figura del profeta. Para el caso bajo análisis, donde la congregación se encuentra erigida alrededor de la figura de lo que podría caer dentro del tipo ideal del *mystagogo*, su carácter coincide con la caracterización que hace Weber (1964) al señalar que “[La congregación *mystagógica*] suele permanecer casi siempre en un estado de comunidad no cerrada al exterior y cambiante en su constitución. Quien necesita salvación entra en una relación a menudo temporal con el *mystagogo* y sus auxiliares” (p. 365). Esto se confirma en la forma en que los laicos acuden al templo de la comunidad, pues como se ha repetido varias veces, acuden por la necesidad de salvación y cuando la obtienen no vuelven hasta que de

nuevo tengan la necesidad.

Por otro lado, se puede observar que, dentro de la figura de los auxiliares, también se encuentran vínculos familiares y amigos, como lo comenta el pastor Hermes al abordar el séptimo punto del cuestionario, donde también nombra otras congregaciones, lo cual puede tomarse como evidencia del carácter interlocal que enuncia Weber. Para finalizar este apartado, es necesario hacer explícita la motivación por la expansión de la congregación, pues los vínculos que tienen con la "*Unión de los ministros cristianos de Colombia*" puede hacer que esta empresa se expanda y diversifique. Sin embargo, esto también puede hacer que se empiece a acercarse al tipo ideal del sacerdote, pues con el surgimiento de esta figura dentro de la iglesia, Weber (1964) indica que:

La formación de la congregación religiosa constituye si no el único, por lo menos el estímulo más poderoso de desarrollo del contenido específico de la doctrina sacerdotal. Crea la importancia específica de los dogmas. Pues con ella prevalece la necesidad de una delimitación frente a doctrinas extrañas competidoras y la de mantener la victoria lograda acudiendo a la propaganda, y así crece también la importancia de la doctrina discriminadora (p. 371).

Correspondiendo así más que a necesidades religiosas, a necesidades propias de la empresa y por tanto extra religiosas.

## Saber sagrado

El sacerdocio ejercido por los pastores de la congregación se basa en el seguimiento al pie de la letra del texto canónico que constituye la Biblia, cómo doctrina vencedora dominante; esta es una diferencia también con respecto al carisma heroico del profeta en comparación con los pastores de la congregación, ya que, por el contrario, "la clase sacerdotal sistematiza el contenido de la profecía o de las tradiciones sagradas en el sentido de una articulación casuístico-racional a los modos de pensar y de vivir de su propia capa y de los laicos dominados por ella" (Weber, 1964, p. 370), más no revela nada nuevo, o al menos no atribuible a ellos mismos. Lo manifestado por los pastores no dejan lugar a dudas, la Biblia es el máximo referente ético e insuperable guardián de la sabiduría convertido en manual de comportamiento de la congregación, además de ser el libro de texto con el que se preparan y educan los novales pastores.

## La palabra

En Weber (1964) la prédica o el sermón es la "enseñanza colectiva sobre cosas religiosas y éticas, en el sentido propio de la palabra, es normalmente algo específico de la profecía y de la religión profética" (p. 373). Su afinidad con la profecía se comprende en la medida en que procura la utilización de la oralidad como forma de demostración del carisma, en contraste con la rutinización del

carisma en otras congregaciones. El hecho de que una parte importante del servicio sea dedicado exclusivamente a la prédica, bien en forma de enseñanza o de otro modo, indica que el carisma aún no se ha rutinizado en la congregación, lo cual se debe a su evidente juventud.

El predicador, aquella persona en la que se encarna el éxtasis profético durante el servicio, aún se evidencia con claridad en el grupo de pastores líderes, pues es visible que la oralidad es la forma de demostrar el carisma, por encima de cualquier otra manifestación, como la glosolalia o los exorcismos, y su figura destaca de entre los líderes de la comunidad, como quienes logran mediante el habla transmitir el mensaje divino, en palabras jocosas de uno de los pastores: “Yo me gano la vida con el sudor de mi lengua” (Pastor Hermes, comunicaciones internas).

### Búsqueda de sentido

La teodicea que se halla en el fondo de la congregación rechaza la idea de la predestinación en el sentido más tradicional y coloca al hombre como el culpable de sus sufrimientos, por ser el producto de su propia acción libre y voluntaria, que recuerda en cierto punto a la doctrina racional del Karma, de la que Weber (1964) dice que “el mundo es un cosmos, sin lagunas, de retribuciones éticas. Mérito y culpa son retribuidos indefectiblemente en el mundo por medio de los destinos en una vida futura que el alma atravesará

indefinidamente” (p. 416). Y aunque el cristiano no cree en la trans migración de las almas, podría decirse que está muy cerca de la idea de que a las conductas malas o pecaminosas, siguen desgracias y fracasos.

Sin embargo, esta teodicea no escapa a las contradicciones entre la predestinación divina, expresada anteriormente como que el mundo se rige por la voluntad de Dios y la propia elección del hombre de su hacer. Como salida, emerge la idea del diablo como realidad que gobierna el mundo y por el cual todos tienden al pecado aun cuando la voluntad de Dios para el mundo no sea esta. El rechazo religioso del mundo vuelve a aparecer en la configuración de la acción religiosa y en este caso, aparece como eje de apoyo para la explicación de la teodicea.

### Salvación y renacimiento

En palabras de Weber (1964): “no toda ética religiosa racional es, en general, ética de salvación” (p. 418), sin embargo para la congregación estudiada su objetivo es contribuir en la búsqueda de la salvación para su feligresía, ya que se parte del hecho de un nacimiento como pecadores en búsqueda de reivindicación, por lo que la vida es un proceso de continua evaluación en la que Dios permanentemente otea a sus feligreses llevando el registro de los actos que serán juzgados y que nadie puede evadir; en consecuencia, quienes han demostrado un comportamiento ejemplar serán salvos, mientras

que el mal comportamiento lleva a la condenación.

El bien y el mal se hallan en continua confrontación, aun así, es mediante la propia voluntad que se logra la salvación, de modo que cada quien es libre de hacer o no la voluntad de Dios. En este sentido, el concepto de salvación, que se puede identificar en el discurso sobre la ética, es crucial para comprender el modo de vivir de las personas que pertenecen a la comunidad. Siguiendo entonces a Weber (1964): “La nostalgia por la salvación, sea cual fuere su forma, tiene interés especial para nosotros, en cuanto trae consigo consecuencias prácticas para la conducta en la vida” (p. 419).

### **Ascetismo extramundano parcial**

Como último elemento identificado en las entrevistas, se puede ubicar un rechazo legítimo del mundo tal cual existe, aunque no así un mundo cristiano. De hecho, al preguntarles si el mundo actual es el que Dios quiere respondieron de forma unánime negativamente, pero no porque la creación fuese imperfecta por su naturaleza, debate que aparenta solución de este modo, sino por causa de la elección humana de regirse en contra de las leyes éticas de Dios. La aparición de este hecho en el discurso legitima el rechazo de las cosas del mundo y la búsqueda activa de la transformación de la realidad por una adecuada a la voluntad de la deidad.

Esto se manifiesta por ejemplo en el hecho de que apoyaban los procesos de referendo contra la adopción igualitaria o rechazaban el comunismo, en particular el venezolano, como manifestaciones claras de la mundanidad de las sociedades actuales y la firme resistencia en el evangelio, que expresaría su postura en contra de estas realidades. La actitud no es propiamente de escapatoria, sino de activa resistencia a estos cambios que amenazan con transformar para “mal” la realidad de por sí llena de formas fáciles de desviarse del camino de la voluntad de Dios.

### **CONCLUSIONES**

A través de las líneas anteriores se ha mostrado el funcionamiento, la organización y el pensamiento de una congregación cristiana pentecostal de harlistas ubicada en Bogotá, al menos en términos de sus líderes carismáticos y de la observación intersubjetiva realizada por los investigadores, intentando utilizar las categorías weberianas como referencia y guía de lectura de esta realidad particular para explicarla comprendiéndola.

En cuanto a los conceptos de la sociología de la religión de Weber se puede afirmar que son herramientas metodológicas apropiadas para comprender el sentido subjetivo de las acciones religiosas de quienes participan en una comunidad religiosa como la estudiada. A partir de la tipología weberiana, se puede ver

que la figura que ocupan los líderes carismáticos de la congregación e iglesia temática se encuentra relacionada en gran medida con el *mystagogo*, pero también, en menor medida con la figura del sacerdote, pues el tipo de congregación, la forma en que se lleva a cabo la predica, es decir, basada en textos sagrados y los vínculos que crea con otras iglesias cristianas, hace que esta iglesia tenga un carácter *sui generis*.

Así mismo, en términos doctrinales, la tipología aplicada a los protestantismos históricos parece no adecuarse del todo a la realidad del pentecostalismo lo cual revelaría que sus características no son tan próximas al espíritu de estos movimientos como podría sospecharse en un primer momento. La indagación más profunda de la realidad de los participantes de la congregación es fundamental para lograr caracterizar adecuadamente tanto en términos descriptivos como comparativos, los fundamentos sociológicos en los que se sustenta el funcionamiento de las congregaciones pentecostales temáticas y su relación con la evolución y expansión que han tenido estas comunidades, así como el impacto que están teniendo en la transformación de otras realidades religiosas, incluyendo el catolicismo popular y eclesial latinoamericano (Eckolt, 2013).

## BIBLIOGRAFÍA

- Beltrán, W. (2013). *Del monopolio católico a la explosión pentecostal*. Centro de Estudios Sociales, Facultad de Ciencias Humanas, Universidad Nacional de Colombia.
- Bonilla-Castro, E. y Rodríguez-Sehk, P. (2013). *Más allá del dilema de los métodos: la investigación en ciencias sociales*. Uniandes.
- Eckolt, M. (2013). El fenómeno de los Nuevos Movimientos Religiosos: una lectura desde Latinoamérica. *Revista Medellín CELAM*, 39, 195-214.
- Frigerio, A. (2018). ¿Por qué no podemos ver la diversidad religiosa?: Cuestionando el paradigma católico-céntrico en el estudio de la religión en Latinoamérica. *Cultura y representaciones sociales*, 12(24), 51-95. DOI: <https://dx.doi.org/10.28965/2018-024-03>
- Kawulich, B. (2006). La observación participante como método de recolección de datos. *Forum Qualitative Sozialforschung/Forum: Qualitative Social Research* [Revista en línea], 6(2), art. 43. <http://nbn-resolving.de/urn:nbn:de:0114-fqs0502430>
- Ministerio del Interior (2015). *Informe de análisis de variables de la Caracterización Entidades Religiosas*. [http://www.mininterior.gov.co/sites/default/files/informe\\_de\\_variables\\_de\\_carac](http://www.mininterior.gov.co/sites/default/files/informe_de_variables_de_carac)

terizacion.pdf

Sarmiento, R. (2015). *Iglesias pentecostales: ¿Empresas de la fe?* [Trabajo de grado] Universidad Colegio Mayor Nuestra Señora del Rosario.

Weber, M. (1964). *Economía y Sociedad*. Fondo de Cultura Económica